

SOLIDARIDAD
Librado Rivera - Sacco y Vanzetti / 1

“Deposita en mi nombre una flor roja en la tumba de nuestro inolvidable Ricardo”. Esto escribía a mediados de 1925, desde la cárcel de Charleston, dos años antes de su propia ejecución, Bartolomeo Vanzetti al anarquista mexicano Librado Rivera, el inseparable compañero de Ricardo Flores Magón.

Librado Rivera recordaba, una y otra vez, las escenas finales de la muerte de su amigo Ricardo. Ambos estaban en la cárcel estadounidense de Fort Leavenworth, condenados desde 1918 a quince años de prisión por delitos de opinión, al haber publicado su anarquista “Manifiesto a los trabajadores del mundo”. A la brutal indignidad que supuso aquella desmesurada condena por tal delito, enseguida siguió el maltrato físico y la vejación constante a los presos, tan propios del sistema penitenciario yanqui, más duro aún con los mexicanos. El 16 de noviembre de 1922, el alcaide de la penitenciaría informó que Ricardo Flores Magón, el anarquista pionero y luchador infatigable de la gran Revolución mexicana contra la dictadura de Porfirio y en pro de los inmigrantes mexicanos en EE.UU., había muerto.

Un informe médico señalaba como causa de la muerte una angina de pecho, pero la comunidad presa aseguraba que Ricardo había sido estrangulado por un celador que, pocos días después, será a su vez ejecutado por un preso mexicano. Lo cierto es que a Librado las autoridades le prohibieron investigar lo sucedido, le aislaron de los demás encarcelados y le impidieron comunicar con el exterior.

Librado Rivera apenas pudo superar la muerte del amigo con el que había compartido tantos años de lucha y sufrimiento y la depresión que siguió casi le cuesta la vida. No logrará reponerse hasta el día en que lo pusieron en libertad gracias a la movilización popular mexicana (en México y USA) que no cesó en su presión sobre las perversas autoridades norteamericanas. “Salgo hecho un harapo humano: enfermo, viejo y ya sin dientes”, dejó dicho en octubre de 1923, cuando dos agentes policiales gringos le quitaban las esposas y dejaban libre en la línea fronteriza. De los 18 años de exilio en

EE.UU., había pasado 11 de ellos preso.

Sin embargo, Librado, a sus sesenta años, no pensaba en gastar la “poca vida que me queda en contemplaciones y lamentaciones”, y se dispuso a reanudar la brega. Entró en la redacción del periódico anarquista *Sagitario* y se incorporó a la movilización obrera de Tampico, donde la sección de los trabajadores del petróleo del floreciente sindicato anarcosindicalista CGT libraba una batalla sin precedentes contra la compañía Mexican Gulf.



Fue aquí, en Tampico, en 1924 cuando Librado impulsó la campaña por la liberación de Sacco y Vanzetti. Una campaña que logró trascender el ámbito específico de la prensa libertaria, para amalgamarse con la lucha sindical de los trabajadores afiliados a la central anarcosindicalista CGT.

Librado, a la par con otros muchos libertarios, logró que los obreros del petróleo y de otras industrias locales, así como la CGT en su conjunto, apoyasen las manifestaciones, cada vez más numerosas, que el Comité pro-Sacco y Vanzetti convocaba a lo largo y ancho de todo el país ante las sedes consulares y diplomáticas estadounidenses. La movilización se intensificó de modo que el 15 de junio de 1927, ante la inminencia de la ejecución, la CGT mexicana decretó la huelga general, lo que volvió a repetir el 10 de agosto, doce días antes de la consumación del crimen legal por el que Sacco y Vanzetti murieron en la silla eléctrica.

En ambas ocasiones, el paro fue rotundo en Tampico, aún cuando los obreros mexicanos sufrían sobre sus propias espaldas uno de los períodos más negros de la represión bajo la presidencia de Calles y el propio Librado Rivera había sido encarcelado en Andonegui desde el mes de abril, acusado de delitos de prensa y opinión por sus artículos en *Sagitario*, unos en pro de Sacco y Vanzetti, otros en defensa de los trabajadores y la lucha sindical y aún otros, por la denuncia del exterminio de los indios yaquis a manos de las tropas gubernamentales.

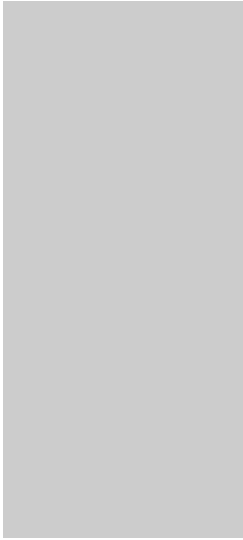
M. Genofonte

La Campana

semanario de información y pensamiento anarquista

Edita Escuela Errico Malatesta. Sindicato Único de Trabajadores "Solidaridad Obrera". Pontevedra

IIª Época. Número 119 // 11.10.1999
Apartado 97. (36080) Pontevedra



EDITORIAL

CUENTO DE ANDERSEN

FRENTE A FRENTE

LIBERACIÓN TEOLÓGICA
Y ACCIÓN SOCIAL

CONFLICTOS COLECTIVOS

¿CONVENIO DE
TELECOMUNICACIONES?

DEBATE AL ROJINEGRO

LA LUCHA ES OFENSIVA,
NO DEFENSIVA

BUZÓN DE La Campana

JUICIO CONTRA ACTIVISTAS SOLIDARIOS CON CHIAPAS

La Comisión Confederal de Solidaridad con Chiapas de la Confederación General del Trabajo (CGT), nos llega el siguiente comunicado sobre el juicio a varios militantes anarcosindicalistas acusados de diversas acciones en apoyo de los compañeros mexicanos chiapanecos.

A tod@s los compañer@s solidarios que apoyan la lucha de los indígenas de Chiapas:

Recibid un saludo libertario desde la CGT. Queremos expresar nuestro agradecimiento por las numerosas muestras de solidaridad para con nuestros compañeros que están siendo juzgados por denunciar la masacre de Acteal ante la Embajada de México en Madrid. Son muchas las adhesiones que se han sumado al manifiesto y muchas las voces que transmiten apoyo, coraje y esperanza.

El pasado 27 de septiembre se celebró el juicio y ha quedado aplazado hasta el 31 de enero del 2.000, debido a que a la hora del juicio el juez se negó a admitir la prueba audiovisual (video) aportada por CGT y decidió solicitar como prueba fiable la correspondiente filmación de la cadena de televisión *TeleMadrid*.

En la concentración en los Juzgados y posteriormente en la Embajada de México la asistencia de compañer@s en apoyo a los procesados superó la centena. Aún vigilados y “custodiados” por un número considerable de policías, dichos actos de protesta transcurrieron con relativa normalidad y bastante colorido (pancartas, pasamontañas, paliacates y camisetas manchadas de «sangre» en memoria de los indígenas asesinados en Chiapas), mientras se gritaban las oportunas consignas e intercalando como fondo distintas músicas y canciones (El Himno Zapatista, A las Barricadas y otras dedicadas a Chiapas).

En la Embajada, nuestro acceso y cierta aproximación fue imposible dado el cordón de “seguridad” que nos aguardaba, con furgones y varias decenas de policías e incluso vallas de contención rodeando el edificio consular. No obstante, el Consejero de la misma -Manuel Madrazo Bolívar- bajó a interesarse por nuestras reclamaciones, puntualizando por su parte que la Embajada “no representa el gobierno mexicano sino al pueblo de México” e invitándonos a hablar cuando quisiéramos.

Agrademos a todos ellos y ellas, como también a los más que se reconocen en la misma lucha y los sentimos muy cerca de nuestro corazón, en nombre de los compañeros procesados y de toda la CGT vaya desde aquí y por todos los medios posibles nuestro más sincero agradecimiento a esta solidaridad demostrada.

Por lo demás, la lucha sigue ... Seguiremos informando de lo que ocurra.

Salud y saludos,

CGT - Comisión Confederal de Solidaridad con Chiapas (3.10.1999)

La Campana

semanario de información y pensamiento anarquista

Editado por la Escuela ERRICO MALATESTA, fundada en el seno del Sindicato Único de Trabajadores "SOLIDARIDAD OBRERA" de Pontevedra.

Este es el Número 119 de su Segunda Época y se imprime el 11 de Octubre de 1999. [D.L. PO-433-95]

Redacción:

C/ Pasantería, 1-3ª planta.
(36002) PONTEVEDRA.
Teléfono: 986-86.31.44. Fax: 986-89.63.64

Correspondencia:

Apartado de Correos 97
(36080) PONTEVEDRA.
E-mail: lacampana@jet.es

P.V.P.: 175 ptas.

En este Número:

Buzón de La Campana. Pág. 2

Editorial: Cuento de Andersen. Pág. 3

¿Convenio de Telecomunicaciones?... Pág. 4

Usar e tirar. Pág. 5

La semana Pág. 6

Debate al rojinegro: La lucha es ofensiva, no defensiva. Pág. 7

Frente a frente: Liberación teológica y acción social. Págs. 8 y 9

Insumisión: ¡No!, que siga la cosecha tradicional. Pág. 10

Publicaciones ... Pág. 11

Libros: La pena de muerte. Pág. 12

Félix Grande: Recuerdo de infancia. .. Pág. 13

Cine: Dioses y monstruos. Pág. 14

Anuncios Breves, Convocatorias, Intercambios Pág. 15

Memoria Libertaria: Solidaridad. Librado Rivera - Sacco y Vanzetti /1. Pág. 16



ANUNCIOS BREVES, CONVOCATORIAS, INTERCAMBIOS

Para avisos, anuncios, convocatorias, intercambios de información, etc., siempre breves, en esta sección gratuita, basta con remitir el texto a **La Campana**, ya sea por correo [Apartado 97. (36080) Pontevedra], por FAX: (986) 89.63.64, o E-mail: lacampana@jet.es

LUCHA SOCIAL. (Córdoba).

El 18 de septiembre pasado tuvo lugar la segunda reunión *¡Romparamos el silencio!*, en el ámbito de Andalucía para preparar cinco días de lucha social en Córdoba: los próximos 12 al 16 de noviembre. Se ha previsto que en los 5 días de lucha / solidaridad / encuentro, se traten los siguientes temas (aunque abiertos a otros nuevos): Paro, pobreza y precariedad; Personas sin papeles, sus derechos, sus muertes, el racismo y la xenofobia; La represión y las cárceles; Los menores. Contacto: E-Mail: hersan@nodo50.org. (Fuente: ACS)

CERTAMEN LITERARIO.

La F.L. de la CNT-AIT de Viladecans tiene previsto realizar sus II Jornadas Libertarias. Con tal motivo se celebra el certamen literario y poético, del cual se sacará un libro con todas las aportaciones, que deberán llegar a la F.L. de Viladecans antes del 15 de noviembre; con un máximo de 10 hojas por participante; tema libre, aunque preferentemente de contenido social; se puede enviar en cualquier idioma (si se da el caso, al editarlo se hará acompañado de traducción). No hay premios, pero sí la publicación en el libro y una suscripción a “Solidaridad Obrera” para todos los participantes. Remitir escritos a: F.L. de Viladecans, CNT-AIT, Aptdo 15, 08840 Viladecans. (Fuente: ACS).

BOLETÍN SINDICAL.

(Pontevedra). El Sindicato Único de Trabajadores “Solidaridad Obrera” de la CGT de Pontevedra, ha iniciado este mes de octubre la publicación de un boletín sindical, con la cabecera CGT-Pontevedra. Interesados en recibirlo dirigirse a C/ Pasantería, 1 - 3ª Planta (Pontevedra), o bien al Apartado de Correos 97, 36080 Pontevedra. (Fuente: CGT).

SI QUIERES PARTICIPAR con nosotros en la confección, realización y montaje de **La Campana**, todas las puertas están abiertas

KASA DE LA MUNTANYA.

(Barcelona). La Kasa de la Muntanya, situada en Avda. Josep Muntanya, 33 [Metro L3 Lesseps] continúa sus jornadas de debate, análisis y reflexión hasta el 30 de octubre. (Fuente: ACS).

ANUARIO CONTR@INFOS.

A causa del formato del Contra-infos, mural que se distribuye para ser colgado, es difícil recopilarlo y a la vez, al ser sustituido semanalmente, no se pueden releer los números anteriores para tener una visión global. Es por esto que hemos pensado en hacer un anuario que recopile todas las noticias desde junio de 1998 hasta diciembre de 1999, en una publicación Din A-4, de unas 200 páginas, que se venderá a unas 1.800 pts. Estará dividido en bloques temáticos y ordenado cronológicamente. Cada bloque tendrá una introducción realizada por alguno de los colectivos que trabajan en los respectivos ámbitos. Al final incluirá un listado de colectivos contrainformativos de los Países Catalans, tanto de prensa escrita como de radio y video. La edición se realiza a medias con Virus, un proyecto editorial autogestionado y de funcionamiento horizontal.

Por los gastos que supone tirar adelante este proyecto, necesitamos saber la cantidad de colectivos y personas que tienen interés en tenerlo. Por eso hemos iniciado esta campaña de suscripciones anticipadas para ver si el proyecto es viable o no. Estaría bien que las personas interesadas nos lo hiciérais saber lo más rápido posible para darle un empujón al proyecto y poderlo editar a principios del 2000. La edición se realizará en catalán, ya que el Contra-Infos siempre se ha hecho en este idioma.(Fuente: ACS).

ANTIFA PARA EL 20-N. (Madrid).

La Coordinadora antifascista de Madrid ha empezado una campaña para la celebración de actos antifascistas con motivo del 20 de Noviembre (20-N). Pueden consultarse los textos de la campaña y el cartel de la convocatoria en: www.sindominio.net/antifa99. (Fuente: Info-Usurpa, 81).

ATENEO LIBERTARIO. (Jerez de la Frontera).

Tras unos años de inactividad, el Ateneo Libertario “Eliseo Reclus” vuelve a estar en funcionamiento. Entre los proyectos a corto plazo se pretende la organización de una biblioteca/hemeroteca, sacar un boletín y editar/reeditar panfletos y libritos de divulgación libertaria, tanto de autores “clásicos” como de otros más actuales. Para más adelante, se pretende organizar actividades tales como charlas, jornadas temáticas, etc. e, incluso, un comedor popular vegano. Por ahora se elabora el boletín y se organiza, con el SOV de la CNT, un video-forum, un jueves cada quincena. Necesitamos ayuda para la biblioteca: cualquier aportación de libros, fanzines, revistas... será más que bienvenida. Dirigirse a: Plaza del Arenal, nº 20-22 (edificio sindicatos), planta baja a la derecha. Dirección postal: Apartado de correos 709 - 11402 Jerez de la Frontera - Cádiz. (Fuente: InfoUsurpa).

La Campana

semanario de información y pensamiento anarquista

HEMOS PERDIDO tu dirección. Escribenos, ¡no podemos continuar sinti! **La Campana** te espera.

PELÍCULAS

DIOSES Y MONSTRUOS

El norteamericano Bill Condon, que no cuenta en su hasta ahora corta filmografía con ningún título destacable, dirigió en el año 1998 *Dioses y monstruos*, una película sin grandes pretensiones (no contó con un gran presupuesto ni con un reparto demasiado conocido) pero con unos resultados brillantes si nos atenemos a la lista de premios que el film fue cosechando a su paso por distintos festivales, incluyendo el de San Sebastián.

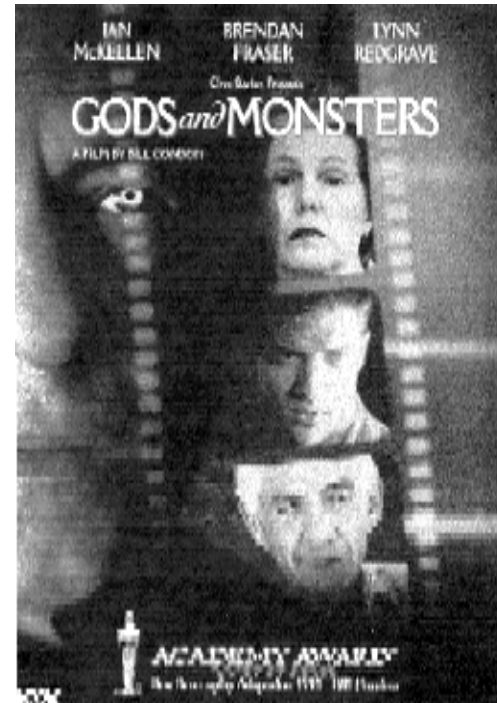
La película se basa en una novela de Christopher Bram (*El padre de Frankenstein*) y se centra en los últimos meses de la vida del director inglés James Whale, autor de algunas obras míticas del cine de terror como *Frankenstein*, *La novia de Frankenstein* o *El hombre invisible*, que le proporcionaron un considerable prestigio profesional. Una sede de reveses hizo que su carrera como director se truncase prematuramente, cuando se encontraba todavía en su plenitud, a principios de los años 40, aunque seguiría vinculado al teatro hasta el final de sus días, cuando apareció ahogado en su piscina en circunstancias nunca aclaradas (probablemente se suicidó).

Whale se nos presenta en, pleno declive físico e incluso mental, recuperándose de un ataque de apoplejía erróneamente diagnosticado y tratado con descargas eléctricas, lo cual no ayuda a mejorar su estado. Vive en una casa con piscina con la única compañía de su ama de llaves húngara, que le cuida desde hace 15 años. Su contacto

con el mundo de Hollywood es mínimo, lo cual no es extraño, pues su carácter refinado, europeo, no encaja en el despiadado mundo de las estrellas y además, su homosexualidad no estaba precisamente bien vista en aquel momento (años 50). Sin embargo, su actitud hacia ese mundo del que se ha retirado es ambigua, pues dice añorar sus tiempos de director. Esta contradicción se manifiesta en una fiesta a la que acude, en la mansión del director George Cukor, donde en un principio parece moverse a sus anchas para acabar huyendo asqueado.

El núcleo central del argumento lo constituye la relación que se establece entre el viejo director y un jardinero al que contrata y acaba convenciendo de que pose para un retrato. El joven, un atlético ex marine, siente una mezcla de fascinación por la personalidad de Whale y rechazo ante sus cada vez más evidentes insinuaciones. La enfermedad le provoca una especie de tormentas cerebrales en las que su mente va en múltiples direcciones, y así se mezclan el pasado (imágenes de su experiencia en la I Guerra mundial, que le marcó profundamente, los rodajes de sus películas) y el presente; personajes de ficción (los de sus películas) y personas reales. Además, sufre ataques de ira como consecuencia de su negativa a tomar una medicación que le anula.

El actor inglés Ian McKellen interpreta espléndidamente al viejo Whale, dotando al personaje de una



gran cantidad de matices sin estar nunca sobreactuado, sugiriendo más cosas de las que muestra explícitamente. McKellen es otro de esos sólidos actores británicos de formación eminentemente teatral con contadas apariciones en la gran pantalla. Los demás intérpretes le acompañan dignamente, y tanto Brendan Fraser (Clayton Boone) como Lynn Redgrave (el ama de llaves), consiguen notables actuaciones.

Dioses y monstruos nos lleva a lo más profundo de la mente humana a través de una mente enferma, y lo hace de una forma tan sutil que alcanza momentos de auténtica poesía visual. La elegancia con la que se tratan los aspectos más escabrosos de la vida de James Whale está muy lejos del morbo habitual en estos casos y nos confirma que se trata de una excelente película.

Osmundo

EDITORIAL

E

Nun cuento de Andersen, sólo un niño ve que el emperador desfila desnudo entre una gran multitud ciega (de miedo, de (in)credulidad, de interés), que se agolpa en las aceras y vitorea a su señor. Tras manifestar el niño su ingenuo asombro en voz alta, a todos los súbditos -así sigue el cuento- se les desveló la desnudez del rey. Perdieron el miedo, la fe y el cálculo y estalló grandiosa la liberadora, la esplendorosa carcajada, aún cuando de siempre se supiese, se *viere y reconociese*, que ¡todos los emperadores, ministros y demás nadies, una vez despojados de la pompa y el temor reverencial, son ridículos monigotes que no pasean sino su nimiedad!

Pero lo que no quiso contar Andersen fue el previsible y realista final del cuento [ya que él se propuso desvelar ante nuestros ojos de multitud sumisa, la realidad que subyace tras nuestra ofuscación, tras la pompa y el temor con que contemplamos a tanto bobo]. Ese final, real y cotidiano, se desencadena de otro modo: El niño grita, pero nadie le oye en medio de la fanfarria con que los propagandistas del emperador ensordecen a los súbditos. Sólo el vecino del niño-verdad barruntando algo peligroso en aquel libertario grito infantil, le propina un agrio golpe y sentencia el tradicional consejo de los sumisos: ¡Calla niño!

Escondido entre las miles de naderías con que la industria mediática arropa cada día la desnudez infamante del gobierno del capital, ha pasado absolutamente desapercibido el informe del Programa Medioambiental de la ONU (UNEP) "GEO 2000". Hecho "público" (ante los medios, que después impondrían la sordina, cuando no la censura) en la sede de Naciones Unidas en la última semana de septiembre, la contundencia de las conclusiones recogidas en el informe, alarmaron sobremanera a los poderes imperiales. ¡Ya la tierra-ambiente es contra la vida y no sostén de ella!, viene a decir el informe.

Por supuesto que los mismos técnicos de la ONU que certifican la inexorable destrucción que provoca el dominio del capitalismo, son parte importante del sistema y mecanismo que exige esa degradación ambiental como condición para mantenerse y sobrevivir. Es un imposible (lógico, histórico o sociológico) la idea de que es posible mantener el régimen del dinero y la jerarquía sin que, al mismo tiempo, se produzcan las temidas consecuencias que son expresión de su existencia: destrucción de la naturaleza, rivalidad social, conflicto entre desiguales y violencia guerrera como norma de relación social.

Bien lo revela la contundencia del Informe "Geo 2000", que es de una intensidad semejante a la del grito del niño anarquista de Andersen: "El presente discurrir de la actividad humana sobre el ambiente es devastador -dice el informe-. Ya la situación es insostenible y no es posible optar por ignorar la agresión contaminante a escala planetaria y la pérdida de vida, tanto en número de especies e individuos como de vigor vital". Otra de las metáforas del citado informe dice: "El hombre está acabando con la tierra", lo que equivale a sentenciar el Suicidio de nuestra especie en aras del beneficio económico para el sistema, el bolsillo de unos pocos y el privilegio de aún menos.

Pero si las conclusiones alertan sobre la gravedad del momento y la intensidad de la agresión, la relación de los principales responsables nos aproxima a la raíz de los males que nos caen encima:

- Las técnicas de agricultura intensiva y la devastación de los paisajes vegetales más ricos del planeta, con abuso de fertilizantes, pesticidas, plaguicidas, productos transgénicos, monocultivos, ... léase las multinacionales agroquímicas y forestales: Monsanto, Novartis, Cyba Geyge, Nestlé, etc

- La pesca desmesurada y esquiladora del mar. Léase las grandes flotas pesqueras y cazadoras que, por cuenta de gobiernos y naciones, empujan la carrera por barrer los bancos naturales de pesca, cada vez más pobres y sobre los que hay que aplicar un cada vez mayor esfuerzo pesquero para obtener el mismo rendimiento en volumen de pesca.

- La industria del coche y la contaminación atmosférica que le sigue, responsables directos en el daño a miles de víctimas innominadas que sufrimos el vivir en un medio pestilente. Léanse las grandes compañías del petróleo y energéticas -siempre detrás de guerras pavorosas y dictaduras sangrientas: Oriente Medio, Timor, Nigeria, Chiapas, Chechenia, entre otras- y toda la cohorte de magnates petroquímicos.

- La industria directa de la muerte. Léase los gobiernos, ejércitos y demás militarada estilo otanESCO, siempre a las órdenes del superior jerárquico: los consorcios privados del armamento.

En esta lista no están todos los que son, pero sí los más significativos y violentos en esta escala criminal de agentes responsables de la pestilencia ambiental en la que ha de sobrevivir la humanidad en este 1999 e inmediatos años venideros. Contra ellos hemos de dirigir nuestros esfuerzos. Es su existencia, contra la vida. Es su permanencia, contra la voluntad de ser de la humanidad. Es su tristeza pútrida frente a nuestro afán de alegría y saludable estar en el mundo. Es su dinero, contra nuestra riqueza. Es nuestra carcajada frente a su infame desfile.

¿CONVENIO DE TELECOMUNICACIONES?

La Compañía Telefónica Nacional de España era la joya del patrimonio público del Estado, que con la implantación del virus privatizador impuesto por el chantaje financiero con el que el «sistema» amenaza a todas las economías, fue enajenada al capital privado, ese entresijo monopolístico en donde bancos, instituciones y grupos con diversos nombres y siglas actúan coordinadamente con un solo principio: el control de toda actividad y el exterminio de todas las iniciativas y libertades que amenacen tal absolutismo.

El concepto de servicio público que atiende a las necesidades de comunicación del ciudadano como principio inspirador de la Empresa pública ha sido sustituido en la nueva por el de servicio como mercancía de consumo y de negocio. El «abonado» ha pasado a ser el «cliente». Se les ha clasificado en varias categorías, a los que se atiende con distinto grado de esmero y prontitud, según su media de facturación.

La rentabilidad se ha establecido como único parámetro a conseguir y para ella no se han establecido límites. Bajo la falacia conceptual de adelantarse a la competencia se ha comenzado una estrategia de reducción de gastos en lo verdaderamente funcional con lo que se perjudica inevitablemente la calidad del producto/servicio. Economía que se esfuma en parte con un incremento desmesurado de los gastos publicitarios tendente a favorecer su comercialización a pesar de la baja calidad.

El personal representa el gasto más voluminoso. Los trabajadores de Telefónica habían conseguido a lo largo de muchos años de logros sindicales un nivel salarial razonable en aquellos tiempos, pero que hoy se antoja excesivo al sistema «poder-cerebros-bancos-consejos de administración-yupis» y demás pestilencia desalmada.

Se crea una cantidad de parados ingente deliberadamente y se les mantiene en ese estado de necesidad sabiendo que han de ser los futuros esquirols de aquellos trabajadores con salario digno a los que se despide, prejubilado y extorsiona para segar de raíz todos los intentos de protesta y reivindicación. El objetivo es tener siempre menesterosos a la puerta y esclavos acobardados dentro.

Telefónica ha destruido en los últimos 5 años

más de 20.000 puestos de trabajo fijos. Sin embargo hoy trabajan para Telefónica, entre los que permanecen, contratas temporales y empresas filiales cerca de 25.000 personas más que cuando la plantilla propia alcanzó el máximo.

Naturalmente, ni a las contratas cuyos trabajadores funcionan en condiciones extremas cobrando a destajo, ni a las empresas filiales que absorbieron funciones antes realizadas con personal de plantilla se les paga lo mismo por el mismo cometido, sino menos de la mitad. Se exige, sin atenerse ni a las reglas de salud laboral ni a las especificaciones contractuales, la superación de un rendimiento especificado, progresivamente baremado al alza y, todo ello en condiciones de temporalidad, nunca con contratos fijos.

La oportunidad de que la clase trabajadora hubiera peleado por el establecimiento de un convenio de sector, en donde a igual trabajo igual salario, se ha perdido porque ese sutil proceso de externalización de trabajo no fue objeto del debido análisis y tratamiento a tiempo. Es evidente que la implantación de ese convenio de sector hubiera beneficiado a Telefónica en cuanto a Empresa que va a entrar en un mercado abierto, porque los posibles competidores se hubieran encontrado con unas condiciones menos favorables en el mercado laboral, no pudiendo recurrir a la oferta de servicios a bajo precio en situación ventajosa con respecto de la que arrasaba costes laborales heredados. Telefónica, la empresa más rentable del país a pesar de la ya voluminosa competencia, condicionada por el mundo empresarial entretejido, decidió que fuese el trabajador el que sufriese las consecuencias y, en vez de someter a los demás a las condiciones establecidas, acordó, aconchabados los sindicatos del «estado», participar ella en el expolio del salario y de la dignidad del trabajador, desmontando sus propios convenios.

Si los convenios de Sector en aquellos donde las condiciones son mejores se escamotean con prestidigitaciones miserables y esto no se ataja de raíz, si dentro de poco se consolida el estado del malestar en todas las empresas, ¿qué utilidad tendría un convenio intersectorial que iguale a los trabajadores por el hecho de trabajar y no por la empresa, lugar, función, postura o cualquier otra circunstancia?

Paco de la Baña.



POESIA

RECUERDO DE INFANCIA

FÉLIX GRANDE
(n. 1937, Mérida)

Quizás este poema nos de alguna pista sobre las casi ignotas causas del general desasosiego que nos aqueja en este de siglo, tan pertinaz en el horror y el crimen gigantescos. Sin embargo, pese a todo, pese a la costumbre y el oficio, incluso el matarife no puede dejar de oír por mucho tiempo el mugido de la víctimas arrastradas al degolladero.

Hoy el periódico traía sangre igual que de costumbre venía chorreando como la tráquea de un ternero sacrificado he visto chotos cabras vacas durante su degüello bajo el agujero del cuello una orza se va llenando de sangre los animales se contraen en sacudidas cada vez más nimias de pronto ya no respiran por la nariz ni por la boca sino por la abertura que la navaja hizo en la tráquea en la cual aparecen burbujas a cada nueva respiración a menudo parece que están completamente muertos y no obstante aún se agitan una o dos veces suavemente ahora sus ojos ya no miran tienen como una niebla un teloncillo de color indeterminado que recuerda a la ceniza entonces el carnicero se incorpora con las manos manchadas y procede a desollar y trocear al animal cadáver para después pesarlo venderlo en porciones hacer su negocio

hoy el periódico traía sangre lo mismo que otros días acaso unos cuantos estertores más que de hábito pero cómo saberlo hay países que no especifican por ejemplo el departamento de estado no da las cifras de sus bajas únicamente les agrega apellidos bajas insignificantes bajas ligeras bajas moderadas

hoy el periódico traía sangre en volumen considerable y mientras leo pacientemente civilizadamente el intento de justificación de esos destrozados escrito de sutil manera recuerdo vacas cabras chotos la gran orza en el suelo y recuerdo imagino pienso que unos cuantos carniceros continúan desollando troceando pesando en sus básculas haciendo su negocio mediante esos pobres animales sacrificados

Encontramos este poema en el volumen Biografía. Se trata de una antología elaborada por el propio poeta en base a cinco libros anteriores y editada por Seix Barral (Barcelona, 1971).

LIBROS

LA PENA DE MUERTE

Arthur Koestler, Albert Camus,
Jean Bloch Michel

A mi juicio, el interés de este libro trasciende con mucho las circunstancias concretas del país en que pueda vivir el lector. Tal es el caso de España, donde el fin de la dictadura franquista trajo consigo la abolición de la pena de muerte, al menos "para los tiempos de paz". De hecho, los últimos ajusticiados civiles (por estrangulamiento a garrote vil) fueron los anarquistas Puig Antich y Heinz Chez (Marzo 1974) y los últimos en ser pasados por las armas, los cinco fusilados en Hoyo de Manzanares (tres militantes del FRAP y dos de ETA, en septiembre de 1975). Sin embargo, para los tiempos de conflicto bélico sigue en España en vigor la pena capital por fusilamiento y la posibilidad cierta de su aplicación tras Consejo de Guerra sumarísimo.

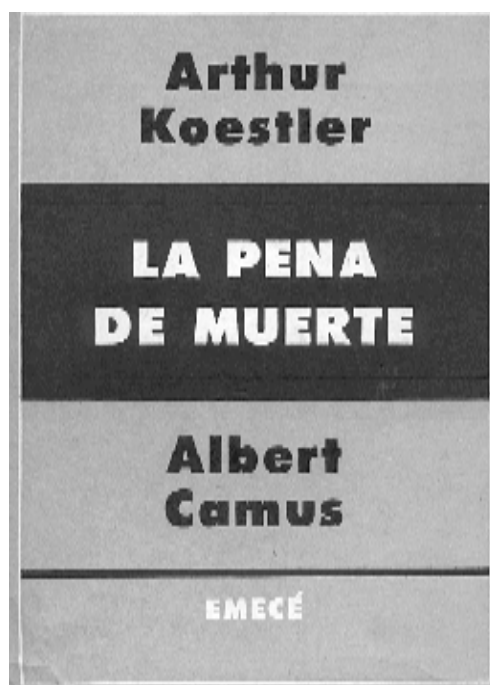
[Claro está que este supuesto, se refiere tan sólo a las personas de *nuestro bando*, ya que el derecho a quitar la vida del *enemigo* se da por supuesto aunque no haya sido declarada la guerra, tal y como ha hecho recientemente el ejército español bombardeando Yugoslavia].

Pero si me atrevo a asegurar el extraordinario interés del presente texto, es debido a que en él se desvelan aspectos cruciales no solo del funcionamiento de los aparatos de justicia o de las técnicas de represión estatal sobre cualesquiera ciudadanos, sino también de los mecanismos ideológicos que construyen la sumisión, acatamiento, aceptación o resignación de las gentes de la calle con el poder que les coarta y somete.

Los análisis sobre la pena capital ofrecidos por los escritores Arthur Koestler y Albert Camus, así como el informe sobre la evolución de la pena de muerte en Francia elaborado por Jean Bloch Michel, van mucho más allá de unos apasionantes alegatos en pro de la abolición de la pena de

muerte -aunque este haya sido el origen de los escritos- para adquirir una dimensión pedagógica extraordinaria. Como dice el editor: se trata de hacernos pensar como es posible que "en nuestro tiempo, frente a un deslumbrante progreso técnico y científico, y a muchos esfuerzos para lograr una perdurable hermandad entre los hombres, se suceden, una tras otra, incontenibles olas de criminalidad y de delincuencia de todo género", especialmente dirigidas, emanadas, producidas, condicionadas desde las instancias del estado.

Fue A. Koestler quien en 1955 encabezó en Gran Bretaña una campaña en favor de la abolición de la pena de muerte. El presente texto, *Reflexiones sobre la horca*, responde a las necesidades de aquel debate. En él, el escritor repasa los argumentos que suelen exponer los partidarios de la pena capital -su carácter ejemplarizante y *pedagógico*, la venganza, el castigo proporcional, el respeto a la tradición, el incremento de la criminalidad que seguiría a su abolición, etc.- demostrando en cada caso las supercherías y falacias que los sostienen. Esta exposición sigue el hilo de la implantación en Inglaterra del *Código sangriento* (así se denominaba la atroz legislación criminal del Reino Unido a principios del XIX) para descubrir en sus orígenes, las fuerzas sociales e ideológicas que aún hoy sostienen la *Horca*. Como fruto de ese análisis, descubre Koestler los elementos esenciales de aquella actitud. En primer lugar, la revolución industrial que sigue al descubrimiento de la máquina de vapor y, con ella, el nacimiento de un proletariado miserable y explotado hasta límites increíbles, condenado a vivir en suburbios infames y edificios insalubres en los que estallan todas las formas de delincuencia y sobrevivencia. En ese



contexto, el capitalismo naciente no duda en usar la violencia más despiadada como arma para implantar el nuevo orden. En segundo lugar, los propios jueces. Estos serán los mayores enemigos de la abolición y los mayores responsables de la macabra realidad en que derivó el sistema penal inglés.

El texto de Albert Camus, titulado *Reflexiones sobre la Guillotina*, es en realidad un verdadero tratado contra la Pena de Muerte, entendida como acto definitivo, sin vuelta atrás, irrevocable, al que en ningún caso pueden tener derecho el estado, la administración o cualquier otra institución. La Pena de muerte no es un mero acto de violencia, es un ritual atroz y sin sentido, estúpido por su irracional y desmesurada crueldad, ineficaz para todo aquello que dice servir y sólo apta para mantenerse como horror vacío, como representación de la superchería ordenancista. Es la muerte para Nada, pero responsable de una profunda e inevitable depravación en todos aquellos que viven en su presencia.

Álvaro Carrera



LA SEMANA ...

MEMORIAS Y VIVENCIAS DE UN CAMPESINO ANARQUISTA

Juan Caba Guijarro

Desde la CNT de Ciudad Real nos llega el siguiente comunicado sobre la reciente edición del libro “Memorias y vivencias de un campesino anarquista”, cuyo autor es Juan Caba Guijarro, compañero de Manzanares (Ciudad Real). La CNT se está encargando de la distribución del libro. Se piden 1.000 pts por libro en concepto de ayuda a la misma (incluyendo gastos de envío). Todos los interesados pueden ponerse en contacto con la CNT-Ciudad Real, Aptdo. Correos 194 - 13080, Ciudad Real.

Queremos comunicaros la aparición del libro de Juan Caba Guijarro, un compañero cenetista de 87 años de edad, que desde muy joven ingresó en la Federación Anarquista Ibérica (F.A.I.) Y luego participó en cargos de la CNT de Manzanares y de la Mancha. Participó en la guerra civil enclavado en las milicias anarquistas y conoció de primera mano las colectividades agrarias de Membrilla (que dará origen a una de sus obras más importantes) y Manzanares. Tras la guerra, cárceles, pena de muerte, etc.

Cuando salió de la cárcel, colaboró en el mantenimiento de la CNT manchega y ayudó a su reconstrucción y pervivencia.

Desde 1980 se dedica enteramente a escribir, recopilar, investigar y transmitir todo lo que sus años de experiencia le han otorgado.

El libro, editado por la Diputación Provincial de Ciudad Real tiene 500 páginas y recoge todos los folletos, opúsculos y estudios que ha escrito Juan Caba en estos 20 años, y publicados de forma desigual por él mismo, por la CNT o por organizaciones libertarias.

El libro se ha estructurado en cuatro partes: 1) Memorias y Vivencias: con “El colectivismo en Membrilla” y “Mil gritos de dolor en el Campo de Albaterra”, entre otros, 2) Aportaciones históricas: con estudios sobre Kropotkin, Fermín Galán y la “Insurrección de Asturias”, 3) Sus tierras y sus gentes: donde se recogen estudios más localistas en torno a Manzanares y 4) Surcos de otoño: como recopilación de su obra de poesía.

CNT-Ciudad Real

SALVAR VALLPARADIS

Intentan el desalojo del Centro Social Okupado

Vía Internet nos llega el siguiente comunicado desde Terrassa sobre la amenaza que se cierne sobre los compañeros que han ocupado el local Vallparadis en aquella ciudad catalana.

“Salvemos Vallparadis, a partir del 8 de octubre pueden desalojarnos”.

A partir del viernes 8 de octubre puede ser desalojado el Centro Social Okupado de Vallparadis, ubicado en la calle Salmerón nº 125 de Terrassa. Después de 2 años de okupación, trabajando y construyendo un Centro Social y Cultural para nuestra ciudad; ahora mismo nos encontramos con la amenaza de perder un espacio como este, cosa a la que no estamos dispuestos.

Por esto pedimos todo el soporte y cualquier tipo de colaboración, ya sean escritos, actividades, opiniones o cartas a los periódicos, llamadas de protesta al ayuntamiento de Terrassa (Tef 93.788.44.00 o E-mails: ajuntament@terrassa.org y al alcalde: manuel.royes@ajterrassa.es), llamadas al juzgado nº5 de Terrassa (Tf 93.733.00.44), fax al ayuntamiento o al juzgado, o pasándote por la asamblea del C.S.O. Vallparadis (c/Salmerón nº 125) a las 20:00h ... cualquier cosa que ponga de manifiesto la injusticia que quieren cometer

Lo primero que puedes hacer es reenviar este mensaje a todas las direcciones electrónicas que tengas. La presión al ayuntamiento es muy importante porque el local tiene embargos millonarios sobre el propietario y podrían pararlo. Si se controla informática bombardead las direcciones electrónicas del ayuntamiento o dejad algo en su web www.terrassa.org. (Fuente: E-mail: crackerterrassa@netscape.net).

¿REFORESTACIÓN?,
-¡NO, DESERTIZACIÓN!
¿Mafia legalizada en Almería -
Unión Europea?

Un informe elaborado por Jesús García Latorre y publicado en el último Cuaderno de la revista ecologista Quercus (nº 164, Octubre 1999) revela que las ayudas de la Unión Europea aportadas para la reforestación (cambiar a uso forestal tierras que han estado sometidas a uso agrícola durante la última década) de Almería, están sirviendo para la consolidación de un grupo político-administrativo-empresarial de carácter mafioso y la destrucción generalizada de sus más genuinos paisajes.

¡A la desertización por la reforestación, Al enriquecimiento por la depredación!. Estos parecen ser los lemas elegidos. En este momento ya son más de 20.000 las hectáreas afectadas por la reconversión salvaje en Almería, que ha “incumplido sistemáticamente las condiciones para reforestar fijadas por la ley y se han violado los principios básicos de la selvicultura de zonas áridas. La preparación del suelo que precede a la plantación no podría haber sido más brutal”.

La cuantía de las ayudas de la Unión Europea es lo suficientemente “generosa” -hasta 350.000 pesetas por hectárea- como para desatar las pasiones de estos cazasubvenciones que, al amparo de una administración corrupta (sea por incapacidad técnica reconocida -sin que ello implique el inmediato cese en el cargo o que asome ningún rubor a quien carece de vergüenza- o por arte del cazo, siempre medio-vacío) han logrado crear un paisaje horrendo, allí donde crecía el matorral adaptado a la aridez del lugar. “Esta especie de Cosa Nostra -señala Jesús García- en la que parecen haberse convertido las subvenciones de la Unión Europea sólo ha beneficiado a unos pocos. Por un lado, a quienes han especulado con los campos y a algún que otro cacique relicto de nuestros montes. Y por otro, a los políticos y cargos públicos que las han utilizado para crearse buena imagen ante una sociedad mal informada”.

PUBLICACIONES

A DESALAMBRAR

A DESALAMBRAR

Para la creación de espacios libres / Nº 11 - Invierno del 99
Casilla correos 1708 - CP 1000, Buenos Aires, Argentina
E-Mail: a_desalambar@yahoo.com

Comienza con una contribución de la redacción de la propia revista al encuentro anarquista de Córdoba ‘99, titulado “Los Derechos: de lo utópico a lo social”. Siguen los textos “Economía de Mercado globalizada y Derechos Humanos Universales”, “Pax Americana” y “Propuesta para analizar la crisis del sistema educativo formal”. Julio V. González, de la Cooperativa Editorial *Nosotros* recuerda “La Revolución Universitaria, 1918-1919”. Desde Brasil se recoge la “Convocatoria al II Encuentro americano por la Humanidad y Contra el Neoliberalismo”. En otras páginas de convocatorias, se comentan los acontecimientos del 18 de junio de 1999 sobre la Acción Global contra el Capital, El Encuentro Anarquista de Córdoba ‘99 y el Primer Encuentro de Mujeres Anarquistas (El Pinar, Uruguay, febrero 1999). Después un texto de *la carmen* preguntándose ¿Porqué seré anarco-feminista? Y la memoria de los militantes obreros anarquistas Noé Bursuck y Rodolfo González Pacheco, escritas por Antonio López. Por último un poema de Ademar Bogo, del MST.

El Duende Negro

EL DUENDE NEGRO

Fanzine del Kolectivo Autónomo Estudiantil
Nº 8 - Mayo - 1999 // Aptdo. 87 - 40.080 Segovia

El editorial se refiere a las dificultades del KAE segoviano para sacar su bimensual Duende Negro. Jesús escribe una Propuesta para un cambio logarítmico de pesetas a euros. Cayetano Canora cuenta como la experiencia que debiera ser positiva de las Escuelas Taller es destruida al meter la mano en ellas el estado a través del INEM. Unas *Poesías de procedencia desconocida* ilustran la siguiente página. El centro lo ocupa una tira *Submundo Comix*, de como un Presidente queda atrapado en las redes de un fanzine diabólico: El Duende Negro. Javi propone dismantelar el edificio que nos abrumba para que se descubra la roca, el ser humano que hay en cada uno de nosotros. Otro poema, este sin título pero cuyo primer verso dice: “*Subida de pie en el abismo ...*”. Siguen páginas literarias de Kano (*Imagina volar ...*), Nessie (*Generación abatida*) y Marta (*Si alguna vez vuelves tu mirada ...*). J. Antonio Caballero, de la CNT titula su página: ¿*Organicémonos!*.



A RACHAS

Boletín de la
Escuela Libre
PAIDEIA
Nº 33 - Junio
1999
Aptdo. 282
06800
Mérida

Reza la viñeta que abre A Rachas “La Anarquía ha salido de la oscuridad en la cual se intentó ahogarla”, y la mayor parte de los textos publicados en el presente número se refieren a la religión y sus mecanismos de coacción ideológica y represión [*La Religión*, por el Colectivo Paideia; poema *E Dios*, por Lucía Sánchez Saornil; *Jesucristo*, por Eloy del Colectivo Paideia; *Benditas Ideas*, por Lidia, también del mismo Colectivo; *Las Religiones: como atar la mente*, por José Luis Vivien, también de Paideia]. Sigue una conclusión *foucauliana* sobre los vínculos entre el examen escolar -que combina las técnicas de la jerarquía que vigila y las de la sanción que normatiza-, la formación del saber y el poder. Josefa Martín Luengo se pregunta ¿Cómo vivir? para hacer frente a la normalidad de una respuesta social que mantiene la injusticia reinante.

EKINTZA
Zu z e n a

EKINTZA ZUZENA

Aldizkari Libertarioa
Nº 25 - 1999 // Aptdo. 235 - 480480 (Bilbo) (Bizkaia)

En el editorial la honda queja por la muerte de Alejo Aznar, asesinado en Getxo por un grupo de jóvenes por pobre, por drogadicto. Siguen varios textos que analizan la situación creada en el país vasco tras la tregua de ETA y la declaración de Lizarra. Un largo artículo de Bob Black comenta la imperiosa necesidad de *La abolición del trabajo*. Manolito Rastamán ilustra en un comic la historia del vertido tóxico en Doñana. Después, en *El partido del Estado*, Miguel Amorós pone de relieve la cada vez más aparatosa presencia de esta institución en más amplios territorios sociales y personales. Entre esas presencias, las referidas a los niños y la corrupción de menores son comentadas por Enrique Martínez; Jesús García sobre la *Ingeniería genética*; Mohawk sobre *La Clonación ideológica*; un colectivo de *sitiados* de Torrox, Málaga, sobre la destrucción provocada por el turismo; A. Palomar sobre la *Alfabetización emocional*; Eva Muñoz sobre la crueldad de las sanciones a Iraq. Además, en el centro, el habitual *LSD Herald Tribune* y un brillante texto en separata de Ana Cachafeiro y Casilda Rodríguez sobre la *Sexualidad de la Mujer*.

INSUMISIÓN

NO

Que siga la cosecha tradicional

Reproducimos en La Campana, la respuesta ofrecida por todos los delegados de países africanos (menos los de Sudáfrica) asistentes a la conferencia de la FAO, International Undertaking for Plant Genetic Resources, junio 1998, sobre la tecnología transgénica aplicada a la agricultura así como las prácticas mafiosas utilizadas por las multinacionales agroalimentarias, tales como Monsanto. Esa tecnología no solo no solucionará los graves problemas de hambre y desnutrición que actualmente afecta a cientos de millones de personas, sino que agravará todavía más los problemas de los campesinos y las sociedades agrarias, esclavizándolos a la tiranía económica de las grandes corporaciones. Hemos reproducido el texto a partir de la traducción recogida en la publicación La Revuelta, Boletín de la FL de la CGT de Granada (nº 27, Junio / Julio, 1999).

Durante las últimas semanas, los ciudadanos de Europa han sido sometidos a una agresiva campaña publicitaria a través de los principales periódicos, con el objetivo de convencerles que el mundo precisa de la manipulación genética para alimentar a los pueblos hambrientos. Esta campaña, organizada y financiada por **Monsanto**, una de las grandes multinacionales, se titula «Que comience la cosecha» y muestra un escenario distorsionado y falso sobre las posibilidades reales de la manipulación genética para resolver los problemas del hambre.

Los abajo firmantes, delegados de países africanos que participan en la 5ª sesión extraordinaria de la *International Undertaking for Plant Genetic Resources*, 8-12 junio 1988, manifestamos nuestra enérgica objeción a que las grandes multinacionales estén utilizando la imagen de los pobres y hambrientos para promover una tecnología que no es segura, ni es positiva para el medio ambiente, ni económicamente beneficiosa para nosotros.

Ya es hora de que examinemos algunas de las realidades de la compañía que está promoviendo esta campaña:

Monsanto es una de las mayores compañías dedicadas a la producción de productos químicos y plaguicidas. Durante los últimos 2 años, gastó más de 6.000 millones de dólares en comprar compañías de semillas y otras empresas de biotecnología. Ahora Monsanto controla la mayor parte de estos sectores. Su principal interés

no es la protección del medio ambiente sino el desarrollo de cultivos que puedan resistir mayores aplicaciones de su herbicida «Roundup».

En vez de ayudar a los agricultores, Monsanto les amenaza con acciones legales y la cárcel. En EE.UU., la compañía contrata a detectives que buscan y llevan a los tribunales a los agricultores que guardan la semilla de soja de su cosecha, para sembrar el año siguiente. Gracias a la ley de patentes, la compañía realiza inspecciones de los cultivos de los agricultores para averiguar si sus métodos se ajustan a las condiciones estipuladas por Monsanto.

En vez de desarrollar las tecnologías que puedan alimentar al mundo, Monsanto emplea la manipulación genética para impedir que los agricultores puedan sembrar de nuevo la semilla y también impide que desarrollen sus propios sistemas agrícolas. La compañía ha gastado 18.000 millones de dólares para comprar una patente conocida como Tecnología Terminator. La semilla es estéril y sólo sirve para una vez. El objetivo de esta tecnología es obligar a que los agricultores compren semilla cada año, negándoles así el derecho soberano de guardar su semilla año tras año, la única seguridad que tienen nuestros agricultores más pobres.

En la campaña “que comience la cosecha”, se pide a los europeos que den luz verde incondicionalmente a la biotecnología, para que las compañías como Monsanto puedan empezar a cosechar sus ganancias.

No creemos que estas compañías nos vayan a ayudar, ni que la tecnología genética resolverá el problema de hambre en el siglo XXI. Al contrario, consideramos que esta técnica destruirá la diversidad, la sabiduría local y los sistemas de agricultura sostenible que nuestros agricultores han desarrollado durante milenios. Nuestra capacidad para producir nuestros alimentos se debilitará completamente.

En particular, no aceptaremos el uso del “Terminator” o cualquier otra técnica que anule la capacidad de nuestros agricultores para cultivar los alimentos que se necesitan. Invitamos a los ciudadanos europeos a solidarizarse con los países de África para que puedan resistir estas tecnologías, y para que sus sistemas de cultivo natural puedan continuar sin interferencias.

Acordamos y aceptamos que se necesita la ayuda mutua para conseguir mejoras en nuestra producción agrícola. También que la ciencia occidental puede hacer una importante contribución. Pero se debe basar la ayuda en un buen entendimiento y respeto por las prácticas y costumbres existentes. La sabiduría local es la base del proceso, no es algo que haya que eliminar. Y lo más importante de todo, la ayuda debe responder a las necesidades reales de la población y no servir para llenar los bolsillos de las multinacionales.

(Siguen 23 firmas de los delegados de dichos países africanos)

DEBATE AL ROJINEGRO

LA LUCHA ES OFENSIVA, NO DEFENSIVA

EN cierta ocasión, D. Miguel de Unamuno escribió la siguiente frase: “Nadie se hace una personalidad por acción interna, sino por acción hacia fuera”, y también: “La lucha es ofensiva, no defensiva”. Cito estas dos frases porque, a mi juicio, pudieran aplicarse al actual momento del anarquismo y anarcosindicalismo, particularmente en España.

Tengo la impresión de que los más de los anarquistas estamos actualmente tan enfrascados en mirarnos el ombligo y, sobre todo, en juzgar el ombligo de los que se dicen de nuestro bando y nuestra misma filosofía por ver si es tan redondo como el que creemos tener, que andamos a la greña defensiva, sin atrevernos a asomar a la calle y dejar huella en ella.

Y esto ocurre en un momento que nuestra existencia es absolutamente ignorada por casi todos o, en el mejor de los casos, percibida como un elemento extraño y anecdótico, sin apenas relevancia en la sociedad. A mayor escarnio, no faltan ocasiones en que, merecidamente, se nos identifica como un elemento folklórico, irrelevante y marginal. Casi una caricatura grotesca de aquello que afirmamos ser.

Llama poderosamente la atención el hecho de que, aún hundiéndonos cada día un poco más en esa anuladora circunstancia, andemos tan enfrascados en pijerías de capilla. Y sobre todo, alarma que el monotemático discurso de muchos de nosotros se agote prácticamente en el maldecir de los errores de los compañeros más cercanos, sin caer en la cuenta de que en realidad permanecemos mudos ante lo que realmente es importante y decisivo. Mudos y pasivos frente a los innumerables desastres que ocurren a diario a nuestro alrededor y a los que el poder nos somete sin contemplaciones.

Así pues, tal y como decía Unamuno, me pregunto: ¿Cómo construir nuestra personalidad? ¿Qué podemos entender por “acción hacia fuera”? ¿Qué, por “lucha ofensiva y no defensiva”? ¿En qué acción (hacia fuera) y en qué lucha (ofensiva) debemos o podemos comprometer los anarquistas nuestra voluntad?

En primer lugar, debo dejar sentado que desde mi punto de vista el término acción (incluyendo en él la denominada acción revolucionaria) nada tiene que ver con esa simplicidad que de vez en vez sueltan algunos a modo de reproche, diciendo: “hay que hacer”, “hay que dejar de hablar y hacer”, “basta de charlas y actuemos”, “acción es lo que hace falta”, etc, etc.

No es a esta a la acción que yo me refiero, ya que precisamente la primordial *acción* que debemos ejecutar es precisamente la de hablar y hablar mucho, recuperar la palabra y abandonar la mudez a que nos quieren condenar todos aquellos que se acogen a fórmulas repetidas que ya no sirven para gran cosa. De este modo se van empequeñeciendo. Mueren entre consignas y por culpa de las consignas.

Aunque digo que la *acción* de la palabra y el pensar es la primordial, no pretendo decir con ello que sea la primera y única

de las que debemos emprender. No se trata de una secuencia, de un “hoy hablamos y mañana hacemos lo otro”, de un “accionar por la mañana tal palanca y mover por la tarde tal otra”. Todo lo contrario. Esa acción primordial ha de ser múltiple y lo es inevitablemente. Fruto de la palabra, pero también del gesto. Representa un acto del decir, pero de un decir caminando, peleando.

En definitiva, la acción necesaria y primordial que planteo ha de ser parte activa y consecuencia inteligente de una discusión sin término sobre la táctica, estrategia y fundamento de las decisiones que vayamos adoptando.

Utilizo el término “consecuencia inteligente”, en el sentido de “socialmente libertadora y emancipadora”, ya que un posible *pensar* que derive en injusticia o coacción es, a mi entender, un malpensar, un pensar defectuoso e inútil.

Esta nota aclaratoria me da pie para señalar otro aspecto que hemos de redescubrir los anarquistas para nuestro actuar: el social.

No cabe duda que conocemos bastantes personas que poseen una gran capacidad, de la que otros carecemos. Son compañeros (o no, por decisión suya) que expresan con gran discernimiento una crítica radical, lúcida, rebelde, veraz, pedagógica ... contra el sistema social imperante. Pero aún en este caso, esos compañeros no piensan desde el vacío. No son un cerebro solitario, que no deba nada a nadie. Antes bien, piensan y actúan, encaramándose (aunque sea para refutarlas) sobre otras doctrinas, análisis y experiencias vitales de innumerables personas que les han precedido o coexisten con ellas. Pero además, para demoler el edificio que se critica es imprescindible la acción social, la acción de muchos para que con su fuerza puedan derribar los muros que se nos oponen. Esos muros mucho más sólidos de lo que podemos ahora intuir.

Desde esta perspectiva, me planteo la necesidad urgentísima para el anarquismo español de “reencontrar” la esencial sociabilidad de nuestro discurso, lo que implica desbaratar capillitas propias y celos de pareja malavenida. Aunque unos se proclamen individualistas extremos y otros proclamemos la necesidad de organizarnos (sea en el ámbito máximo de los grupos de afinidad o se considere la posibilidad de coordinarse o federarse en estructuras más amplias), todos hemos de hablar “para otros”, porque el poder que nos oprime está también en los otros, en todos los otros que nos escuchan, del mismo modo que está en nosotros mismos.

Entre esas capillitas (y adelante lo que debe ser materia de otro comentario) es necesario que los anarquistas que quedamos en la CGT o en la CNT (casi las únicas entidades en que el anarquismo logra mantener -con toda la precariedad y dificultades que se quiera-, un discurso con cierta incidencia social) empeemos a hablar (actuar) contra los aparatos que se mantienen sordos y ciegos al declive anárquico de sus respectivas organizaciones.

Juan Bellido

Traemos a **La Campana**, un debate vivo e importante. El que enfrenta a los movimientos sociales bajo hegemonía “espiritualista” en Latinoamérica (sea de la Teología de la Liberación o de alguna especie de Antropología indigenista y similares), con aquella otra acción social que se reclama del socialismo revolucionario, incluido el anarquismo, fundamentada, como señala Encarna de Santiago, en la razón y el conocimiento cabal de la naturaleza. Decimos conocimiento “cabal” ya que hoy apenas podemos decir científico, por todo lo que la ciencia actual tiene de ideología y cercanía al poder.

Para **La Campana** este debate nació en las páginas del periódico anarquista “El Libertario” de Venezuela, n° 15 (agt / sept 1999), al publicar el artículo de Morocho E, aunque apostillándolo con una nota en la que mostraba dos objeciones al mismo: 1) El autor generaliza idealísticamente a las 34 etnias indígenas del país (Venezuela) y 2) “El neoanarquismo de colectividades que basan su democracia directa en valores subjetivos telogicistas, que históricamente siempre han conducido al estancamiento o a la dominación”. Esta segunda objeción es la que afronta Encarna de Santiago, analizando el curso de la actual Marcha Popular organizada por el MST en Brasil, que llegará a Brasilia el 7 de este mes.

MARCHA POPULAR A BRASILIA

Es bien conocida la discrepancia profunda que separa la concepción de lucha social y agraria anarquista de aquellas otras que, como el brasileiro Movimiento de los Sin Tierra (MST), fundamentan su actividad en valores teológicos, de honda raíz clerical. Para el anarquismo (y para todo el movimiento revolucionario, desde el siglo XVIII hasta acá) estos movimientos *espiritualistas* terminan inevitablemente por emponzoñarse. Traicionan a sus seguidores y, sobre todo, les desorientan respecto de aquello que en principio les unió y movilizó: la necesidad de romper la estructura social y régimen de propiedad de la tierra que mantiene a miles de campesinos atrapados en la miseria y la explotación.

La fatalidad de esa desintegración reside en la propia naturaleza del movimiento. Particularmente en el discurso religioso de la piedad, de la pobreza irredenta y la liberación teológica, ya que en ese discurso, la lucha material por la reforma agraria y la práctica de ciertas formas de democracia directa en el seno del MST no son sino medios momentáneamente adecuados para desplegar la considerada por los teólogos dirigentes como la verdadera liberación: la espiritual.

Muy distinta -claramente enfrentada- es nuestra concepción revolucionaria. Como otras filosofías socialistas revolucionarias, la acción anarquista en pro de una sociedad igualitaria y anárquica (sin explotación ni sometimiento de unos a otros o a instituciones que postergan a la persona) ha de fundamentarse en la razón y el estudio de la naturaleza, incluida la humana, y nunca jamás en el irracionalismo de la fe o en las virtudes de la creencia. Como dijo Proudhon y recalcan los compañeros de *El Libertario* de Venezuela: “Bajo la apariencia se oculta la verdad, que la fe puede creer, pero que solo la reflexión puede descubrir”.

Con estas reflexiones, pretendo matizar el apoyo que debemos prestar y la participación que nos podemos exigir en la Marcha Popular desde Río de Janeiro a Brasilia, que viene celebrándose desde el pasado 26 de julio y continuará sus movilizaciones más allá de octubre.

La Marcha, organizada y animada especialmente por el MST, cubre jornadas de 25 a 35 Kms que han servido para contactar al núcleo del movimiento con la gente de las ciudades y pueblos, expandir las pretensiones políticas del movimiento y recabar los

apoyos necesarios. Se calcula que la caravana final, con decenas de miles de participantes, llegará a Brasilia el 7 de octubre, una vez recorridos más de 1500 Km. Ese día comienza la movilización en pro del llamado programa de urgencia, que se concretará en actos de fuerza y presión en la segunda quincena de octubre, pero que son la antesala de otra subversión de objetivos más amplios, incluido el de la revisión de las estructuras socio-económicas más anacrónicas.

Los objetivos de ese programa urgente, se concretan en las conocidas consignas: arreglar la economía y recuperar la soberanía, suspensión del pago de los intereses de la deuda interna y externa, romper el acuerdo con el FMI, confiscar los beneficios obtenidos por los bancos en enero (unos 7,4 billones de reales), controlar el capital financiero, crear un impuesto de emergencia sobre el patrimonio y, por último, reinvertir dividendos importantes de esa economía así recuperada en la dotación de tierras de labor y pastos y enseres de trabajo para los miles de familias, actualmente sin tierras.

La gravedad de los planteamientos, reside en que todo ello se pretende conseguir sin modificar la estructura *democrática* del régimen político y mucho menos el social y económico de Brasil. Habrán de ser los mismos políticos y centros de poder actuales, los que deberán afrontar de modo inmediato esas políticas, basándose en la presunción de que la movilización popular al uso, logrará mantener la presión suficiente sobre la administración, como para que a esta no le quede otro remedio que atender la demanda de la mayoría social.

Sin embargo, aún siendo cierto que los pobres casi abso-lutos sean la gran mayoría en Brasil, no es menos cierto que esa mayoría no podrá traducirse nunca en una mayoría electoral que gobierne o disponga de fuerza suficiente para imponer los propios criterios. No lo permite el tinglado electoral y mucho menos los poderes a los que ese tinglado sirve. La razón es obvia y se manifiesta en todos los lugares del mundo. Los pobres, por muchos que sean, nunca podrán salir de su puesto en la base social mientras no ataquen la raíz de su problema: la organización política, económica y social de Brasil y no meramente, la redistribución de escaños en un parlamento que siempre les será ajeno y gobernará contra ellos.

Mientras el capitalismo funcione y rijan las relaciones de propiedad y trabajo o mientras en las relaciones sociales continúe imponiéndose el modelo jerárquico y representativo (no de democracia directa), hay poco que hacer, salvo ir remendando un poco aquí y otro allí, de modo que las hemorragias (guerras, conflictos, penurias, contaminaciones, etc.) vayan desplazándose en loco ir y venir por toda la geografía universal.

Encarna de Santiago

FRENTE A FRENTE
LIBERACIÓN TEOLÓGICA Y ACCIÓN SOCIAL

DEMOCRACIA DIRECTA TRIBAL

Salvando las características diferenciales de cada Pueblo indígena respecto a su particular cultura política, se pueden encontrar como elementos comunes los siguientes:

1) La cultura política forma parte de un Todo, o visión holística, que deriva en lo que podría denominarse un modo democrático de vida. Es decir, las relaciones con las realidades humanas sociales y ambientales son de carácter empático, de cooperación, horizontales. Se parte de una visión en la cual la forma de organización política y social corresponde a la organización de la naturaleza o del cosmos, y de sus componentes entre sí.

Es decir, si el Cosmos es representado social y espiritualmente en forma circular, la organización política será circular, horizontal, rotativa y cíclica. Si la Naturaleza contiene jerarquías funcionales dinámicas, la organización política contendrá jerarquías horizontales donde cada individuo cumple diferentes funciones, sin imponer alguna sobre las demás, donde la diversidad de puntos de vista enriquece la vida política, y el disenso (o conflicto) es perfeccionador y necesario. En consecuencia, la violencia política es la excepción, y la tolerancia y paz política, la regla de vida.

2) El respeto por la diversidad y el dinamismo son la base de la convivencia. Esto, que se traslada del modo de aprehensión del entorno natural (donde se busca el conocimiento a través de la identificación y la participación en la vida de los organismos, y no a través de su dominio y control), deriva en un respeto por cada ser viviente. Con respecto a la vida y la muerte, son reflejas e inseparables, por lo que su visión de la perdurabilidad de las formas (así sean políticas) está sujeta a su conciencia del carácter cíclico y dinámico de la realidad.

3) Por ello, algunos Pueblos perciben su hacer (inclusive político) como parte de una dinámica dialéctica de contradicciones no antagónica (u opuestos complementarios), derivada de una religiosidad cósmica basada en un materialismo armónico.

4) Lo Espiritual es la base de una vida ética, y la ética misma precede (y preside) el hacer político. Por ello, el valor de la dignidad y su conservación es clave de su estructura político-social. Así, dan un gran valor a la palabra empeñada (la “palabra verdadera”) considerada como algo sagrado, por ser expresión de la coherencia que debe desarrollarse a lo largo de la Vida (armonía permanente entre lo que se siente, se dice y se hace). También por ello, la transparencia e integridad vitales son de primer orden en la vida política. Tan es así que hay pueblos donde la palabra “mentir” no existe en la lengua indígena.

5) Fidelidad al Colectivo: como la comunidad está estructurada para garantizar la libertad e igualdad entre los individuos, ella es condición de su desarrollo personal; por lo cual, la vida colectivista y comunitaria responde a la armonía entre la filosofía

de vida individual y social. Se considera el interés, individual egóico la fuente de origen de la acumulación progresiva del Poder, y causa de la fragmentación, división y desintegración política y social. Por ello, en muchos pueblos indígenas, el nombre personal existe, pero no tiene relevancia, o bien, no existen adjetivos posesivos, sino las palabras “nosotros”, “Nuestro” que expresan el sentido de pertenencia al proyecto común.

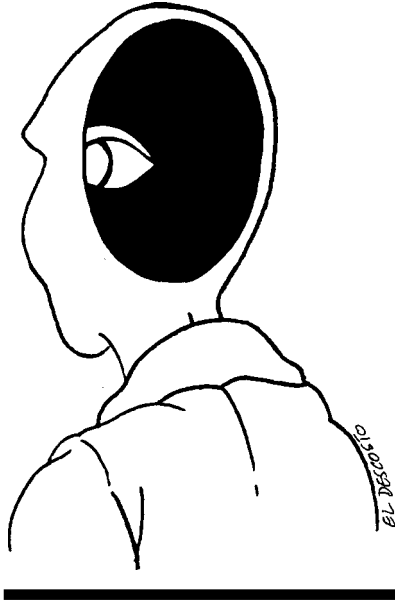
6) La conciencia de la existencia de límites naturales, es consistente con la visión de la organización política. Es decir, el carácter reducido de las comunidades (que permite la práctica asamblearia, una participación directa de todos los miembros y decisiones unánimes) responde a limitaciones ecológicas, expresadas en la organización política. No se conciben comunidades más grandes, porque no son necesarias, o porque no son convenientes para la convivencia social, o porque no se requiere acumular poder o control, ya que todo tiene límites. Así como sólo se toma de la naturaleza lo necesario para la subsistencia, porque no se requiere más; no es necesario que las comunidades sean más grandes, o que alguien acumule poder personal, para el logro de las metas sociales.

7) La formación permanente para la participación política es resultado de su visión incluyente y de la importancia otorgada a la comunicación directa con el entorno natural. Por ello, el diálogo es el instrumento fundamental de la práctica política. La naturaleza es la gran escuela de política (entendiendo por ella, inclusive, la naturaleza del propio cuerpo humano). Por ello, no se conciben miembros de la Comunidad ausentes de dicha formación.

8) La Política es, en consecuencia, una experiencia vivencial, y su ejercicio, acción cotidiana. Todo lo que se hace es político: buscar el alimento, construir las viviendas, emparejarse, las fiestas. Lo político no es una dimensión más, aislada de los otros aspectos de la vida humana y social, sino que es producto del establecimiento de todo tipo de relaciones, sean interpersonales, o con el Cosmos y la Naturaleza. La fluidez y la flexibilidad son sus características.

9) La espiritualidad es el más alto grado de conciencia política, y por ello, la generosidad, la dignidad, el valor personal, la coherencia vital, y la entrega incondicional al colectivo son condiciones para el ejercicio del liderazgo, el cual es rotativo y transitorio. El espíritu de servicio, que revela alta conciencia espiritual (es decir, política) permite el ejercicio delegado del poder funcional y el poder de mando es colectivo (Asamblea). En algunos pueblos indígenas la palabra “Jefe” no existe en la lengua. La misma forma de organización social impide la formación de liderazgos permanentes.

10) Este hacer político ha permitido evolutivamente, la armonía social durante cientos y miles de años en los Pueblos indígenas, y son formas que dentro de líneas históricas propias de los pueblos indígenas (paralelas a las de las sociedades occidentalizadas), son consideradas prácticas políticas contemporáneas, con vigencia histórica y validez social.



Morocho E